想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经贯珠集卷第九

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意。自结经分竟云。蒙佛开示般怛啰义。兼闻此经了义名目。顿悟禅那修进圣位。增上妙理。心虑虚凝。断除三界修心六品微细烦恼。复请助道曰。若此妙明真净妙心本来遍圆。如是乃至大地草木。蠢动含灵。本元真如。即是如来成佛真体。佛体真实。云何复有地狱饿鬼畜生。修罗人天等道。世尊。此道为复本来自有。为是众生妄习生起。如宝莲香犯淫。琉璃王犯杀等狱报。此诸地狱为有定处。为复自然。彼彼发业。各各私受。惟垂大慈。开发未悟。佛示情想七趣升沉。欲界六天。八卷既毕。故有此卷色无色修罗。及总示魔境缘起及色受想三阴雄文。

【别明色天趣章】

大意发明穷色性性入无边际。不假禅那。则无智出碍也。

此天四禅。温陵曰。自此而上。明十八天。虽欲染已离。尚有色质。故通名色界。又通名梵世。为已离欲染故。又通号四禅。为已离散动也。欲天但十善感生。此天兼禅定感生。然特有漏禅观。六事行耳。六行者。厌欲界是苦。是粗。是障。色界是净。是妙。是离。此则凡夫伏惑。超欲界道也。前天亦间有禅定。而此界方名禅者。以前结云。形虽出动心迹尚交。是知欲界诸天。虽轻人欲。及仙寡欲。尚有饮食睡眠。心迹欲交。故名欲界。自此以上。绝无女人欲染。心迹俱离。无所交接。兼无食眠。三欲俱忘。稍涉饥倦。即入禅定。则饱满精明。是但以禅悦为食。为息。稍离粗重身心也。略分四重。各有本定。故曰四禅。详分十八重。但疑亦有同处而区分胜劣为类者。未必十八皆以上下为次也。先初禅三天。虽入禅侣而戒德偏胜。而后二天略显定慧也。

总因

阿难。世间。显非出世三界一切所修心人。谁不自谓真正修心。魔鬼尚谓得无上道。何况禅天。然诸经皆谓禅天静虑等持。静即是定。深于六欲。虑即是慧。拣于四空。故权教之佛。寄此而成。今言不假禅那。无有智慧者。显彼惟是有漏静虑。伏欲六行而已。非无漏真三摩地。金刚观智妙圆通也。已上总通。

初禅梵众天

且独显戒德而未彰定慧。但能执身不行淫欲。表异六欲。纵强忘情。不免身犯。此身全远。故若行若坐。梵行方成。想

念俱无。无则非不摄心。身心俱洁。如是爱染不生。下无卜居。则无留欲界。是人应念身为上界之梵侣。如是一类名梵众臣民天。

梵辅天

欲习既除。离欲心现。谓前天既离欲习。此天定心显露。而于诸戒。即五戒十戒。随师禀受律仪。爱乐悦预。随顺戒法。而得轻安。既全定共戒因。不为天之统属。是人临终应时而生梵世。能行梵德。如是一类。匡王辅化。故名梵辅天。

大梵天

谓前天定心发露。复具化德。故身心妙圆。威仪不缺。清净禁戒。加以明悟。而此天从定戒中发起智慧。故解胜前天。堪为梵主。是人命终应时能统梵众。为大梵王。如是一类。名大梵天。

俱舍云。威德光明独一。而无寻有伺。定力所感。下二天俱有寻伺。又劫坏后去。劫成先来。外道不测。便执为常。又因起念见有天生。便执世间为一因生。

结阿难此三胜流。谓已离五欲。已断十恶。能胜欲界诸趣。故欲界。一切苦恼所不能逼。虽非正修真三摩地。而戒品清净心中。诸漏欲习已伏。不为所动。故名为初禅。亦名离生喜乐地。以离欲恶。故生喜。身心轻安．故生乐也。

二禅少光天阿难。其次梵天。统摄梵人。谓从前天修来戒定慧具。故曰圆满梵行。澄心不动。寂湛生光。进至此天。则三识不起。定心一境。唯缘内尘。故离欲得定。定深生照。而心水澄湛寂然。心光尚劣。未极其量。如是一类名少光天。

无量光天

从前少光。更增光耀相然。照则心境互照。境随光发。照耀无尽。映十方界。遍成琉璃。然光虽极量。但遍小千世界。犹未成音。如是一类。名无量光天。

光音天

从此进修。又得以此无前五识。亦无寻伺。故能吸持无量净光。而以圆光发宣梵行。不待言诠自能成就教体。发化清净。阐明净理。应用无尽。如是一类名光音天。

结阿难。此三胜流。又胜下天。初禅虽得喜。未生极喜。虽离苦恼。犹有忧喜相对。此得极喜。故一切忧悬所不能逼。虽非正修真三摩地。清净心中能以定力。前五识粗漏已伏。名为二禅。亦名定生喜乐地。谓此定功德。与遍身乐俱发故也。

色界三禅少净天

阿难。如是前天人。虽以圆光成音教。披音则显露妙理。然有喜心动念。犹障净乐。此天即依妙理发成精行。且活泼寂静而通寂灭乐。如是一类。由静乐初通净空始著。故名少净天。此初伏第六识。非大寂灭也。

无量净天

六识既伏净空现前。而乐心愈寂。引发净空无际。故外身内心。皆获轻安。成寂灭乐。则净空无量。如是一类名无量净天。

遍净天

前天寂乐。止遍身心。此天世界身心。一切圆净。虚寂触处。皆成妙乐。既尔净德成就无过于此。是故认此净乐为真际乐土将

己身心。胜托现前。归寂灭乐。如是一类。由触处皆成净乐。故名遍净天。

结阿难此三天胜流妙乐。周遍无量。莫不具大随顺。前三禅有喜心动念。故身心不得安隐。今则喜心动念皆无。故得无量乐。自在受用。虽非正得真三摩地。不妨心虽无喜而喜乐自具。则今安隐心中欢喜毕具。故通名为三禅。亦名离喜妙乐地。谓喜是动心所发. 乐是静虑所融。如是欣喜。后得妙乐。故界内称三禅极乐处也。

四禅福生天阿难复次天人。谓初禅离苦恼。二禅尽忧悬。故不逼身心。欲是苦因。既诸欲杜绝. 则苦因已尽。虽三禅离喜受乐。此天乐非常住。久必坏生。故将苦乐二心俱时顿舍。既离于苦亦不受乐。则粗重坏相已灭。苦坏双超。则净福性生。如是一类。名福生天。亦名舍念清净地。

福爱天

前天初专舍心。尚未圆融。此则毫无乐念故曰圆融。于舍心中。仍生胜解。决定任持。不为异缘所摄。故曰清净。由心圆融。故福无遮。于圆融无碍心中有所愿求。得妙随顺。故任心自在。穷未来际。如是一类爱乐俱顺。故名福爱天。诸天之福此最可爱。三灾不及故。

岐路

或此天积福别有爱求。即希二路阿难从是福爱天中有二岐路随其心念。行业所感。一直往道。趋广果天。二迂僻道趋无想天。

广果天

若于先心即福爱天。妙随顺心。无量净光。即舍俱定所

发心光也。福德圆明修证而住于无量光中以四无量心。熏禅福慧。离下地染。备历四位广福所感。如是一类。名广果天。

无想天

若于先心。厌苦乐而增修福德此天双厌苦乐。深搜细索精研舍心。此两天分岐之因心。即以定力相续功夫。深研舍心勤勇而不间断。先舍苦乐境。次舍苦乐心。乃至舍无所舍。圆穷舍道之理。必求究竟。则身与心想俱灭。是以舍定灭除舍心。令舍心不行。思虑不起。若死灰凝定。从定生至命终。凡经五百大劫。身长五百由旬。即此无想。非谓无心。但得六识现行不起。如夹冰鱼。不知正是微细生灭虚妄相想。妄谓涅槃也

断定错修不获真果

是人以无想定。但见六识不行。正是微细生灭。既以生灭为因。入无想定。自不能发明不生灭性。成究竟果。初半劫灭。谓初生此天。习定半劫。始得想灭。后半劫生。此天报尽于四百九十九半劫后。想心复生。生灭中间。四百九个九劫。定力所持。六识不行。一向无想。如是一类名无想天此色界总十八天。二属凡位。五属圣位。其馀皆属凡圣同居。二凡位者。一大梵天。不达业因。惟说我能造一切天地人物。持此骄慢。轻蔑一切圣人。故圣人不居。二无想天。不达定伏六识现行。妄谓无想。受五百劫无心之报。是外道所修。受报已毕。复起邪见。谤阿罗汉。身遭后有。复入地狱。故圣人不居。

结德立四天通名四禅

阿难。此四天称胜流者。言一切世间六欲诸苦。及三禅天三灾。并诸乐境所不能动。心虽不动尚属有为。实非第八圣位证真无为真不动地。谓此禅天。器非真常。情俱生灭。谓之有所得心。以有劫数寿命所得。此有为无为圣凡之别

也。初禅伏鼻舌二识。故无段食。二禅伏前五识。三禅伏意识分别现行。故得妙乐。四禅伏意识分别种子。故得舍心。以其定慧均等。能舍苦乐。几于舍尽。亦非不动者。以其功用纯熟故。四禅功行而有四支。一不苦不乐支。内心湛然。二舍支。身心俱舍。三念支。正念分明。四一心支。泯然自寂。既属支派。故非不动。而不动者。非易可及。

庄生亦云。生死不动。此尚不及禅天不动。况圣不动功用纯熟。名为四禅。

标五不还天阿难。此四禅中前天皆凡外所居。今五不还亦名五净居。乃三果圣人卜居处。故曰复有五不还天。于下欲界中九品习气。即思惑种子。谓以贪嗔痴慢微细惑。为八十一品。于三界九地。每地九品。今断欲界一地。复断三禅三地各九品。俱是灭尽也。苦乐双亡者。断欲界一地九品。故苦亡。于下欲界无卜居。复断色界三地各九品。故乐亡。于上色界无其卜居。已于四地无居。故于舍念清净地心。众同分中。安立居处。

俱舍云。杂修静虑五品不同。生五净居。杂修者。以有漏无漏。间杂修也。静虑者。定慧均等之谓。五品者下品修数息。停散乱。故生无烦天。中品修不净观。停贪。故生无热天。上品修慈悲。停瞋。故生善见天。上胜品修因缘。停痴。故生善现天。上极品修念佛。停障。故生色究竟天。此五皆有加行根本作为。

一天阿难。苦乐两灭。谓苦乐未亡时。则厌苦欣乐。交战胸中。故有烦恼。今已两亡。则斗心不交。如是一类。名无烦天。欲界苦境。三禅乐境。苦乐交心。以定为斗。心受苦境。则用定于苦苦吏斗。心受乐境。则用定于坏苦交战。今此天两灭。则境不斗心。心不交境。故尔幽清。无复烦动。前天虽离苦乐。欣厌暂伏。尚存待心。今乃杂修静虑。了无对待。似断离生喜乐地之九品。故名无烦天。盛热曰烦。身量一千由旬。寿命一千大劫。

二天机括独行。研交无地。机。弩之牙 q 发动义。括菩也。即箭受弦处。收敛义。前周斗心不与苦乐境交。尚存交地。今天机括硼行。起止毫无所系。研穷心境。所艾无地。断定生喜乐地之九品思

惑。得清凉乐。则意地清凉。全无微烦之热。如是一类。名无热天。身量二千由旬。寿二千大劫。

三天

前天无烦热。但除根境交地。今天既得心地澄清。发天眼通。则能遍见十方世界。无非妙境。天眼妙见。圆鉴澄明。更得外无尘象。内无识情。一切沉垢不起。正显定慧双融。心境俱净。而所见皆善。如是一类。以断离喜妙乐地之九品思感。妙见圆澄。故名善见天。身量四千由旬。寿命四大千劫。

四天

既得天眼圆澄。不堕尘识。今获精见现前。应用无碍。以能见之天眼既精。则所见之习气陶铸无碍。范土曰陶。镕金曰铸。由其杂修静虑。销磨习气。若陶冶铸物。无不成就。由天眼精明现前。鉴物无碍。以断舍念清净地之九品思惑。如是一类。名善现天。身量八千由旬。寿命八千大劫。上品天。

五天

前天见境无碍。此天穷尽之性。故尔究竟群几。微动也。穷则以无漏一念熏有漏种。种念至一。故能穷色性于微而复微之性。将入无色边际。究至于此。则色亦尽如是一类。名色究竟天。故利根者。不入四空。于此便出三界。以断四空四地三十六品思惑。上无所居。身量一万六千由旬。寿一万六千大劫。

前天见境无碍。此天穷境之性。故究竟群色之几微。研穷色性之体性。从何而来。则了色性以空为体。故云入无边际。前云更析邻虚即是空性。下文惟色与空是色边际是也。

结五天之胜

凡此五天。必是进向三果。得四禅发无漏慧。起熏禅业。或起一品以至九品。方始得生。凡夫无熏禅业故不得生。阿难欲生此五不还天。须是阿那含。深修无漏圣定。非修无漏凡定者。可得生也。彼诸四禅。大梵光音遍净福爱四位天王。独有钦闻其名。

不能知其受用。见其依正。以众天所见。唯究舍心。此天所见究色性性。所以异也。

以人间例明如今世间旷野深山圣道场地。如五台天台峨嵋等。皆阿罗汉亦兼菩萨所住持故。世间粗人所不能见。则知前天不见此天明矣。

结属色界阿难。前天既不能知。何以通名色界。是十八天一味禅定。超越欲染。故得独行无交。谓无情欲。虽不可见。尚有色质。故曰未尽形累自此色究竟天。五净居天已还至梵众。皆名为色界。

【别明无色天趣章】

大意正令必依妙觉明心为因。勿遭歧路也。

欲明无色界天先标歧路复次阿难。无色界从是色究竟有顶天。升进色与无色相邻处。名色边际中。其由那含入。虽根有利钝。皆以有顶舍心为因心而修定。故于舍心之间复有二种岐路。此明入无色界路。定性声闻所履者。舍心有二。长水曰。一于有顶。用无漏道断惑入空。即乐定那含也。二于广果。用有漏道。伏惑入空。即凡夫外道也。

正停大圣

若回心利根阿那含。复于舍心中研穷色性。求见真空。舍心。即四禅舍心。以此修定因心。发明无漏智慧。顿断上界四地三十六品俱生烦恼尽。无生智圆满。见苦不复断。乃至见灭不复证。故名无生慧光圆通。便能横出尘劳三界。成阿罗汉入菩萨乘。如是一类名为回心大阿罗汉。

无色界一天空无边处

若钝根在舍心中修定。穷尽色性。欣上厌下。生无色界。以定力故。舍十八梵天之乐。厌欲界六欲之苦。舍厌成就。后觉有

身为其质碍。不得自在。故修空观。渐断渐证。竖出色界。销碍入空。灭身归无。遍住空境。如是一类名为空处。由厌色依空。名空处定。故报生空处也。

明无色界二天识无边处

身具百骸四肢四人和合。故曰诸碍。前天诸碍既销。而归空无。是色销空存也。今天无碍之无亦灭。见至色空俱无也。既舍于空。唯观于识。其无碍无灭中。唯留阿赖耶识。全于末那半分。以末那意根一半依八识。一半依六识。若是外转缘六识所取色空影相。名粗。内转缘八识见分为自内我。名细。今色空既舍。则无六识尘相。故缘外末那半分之租不存也。唯留八识。故缘内末那半分之细现行犹存。以七缘八为自我。故云识处。微细者。以第六分别已伏。故末那半分亦伏。第六俱生微细未断。故末那半分微细亦未断。此厌空无边处。空则心散碍定。遂舍空缘识。如是一类。名为识处定。故报生识处。所谓舍空缘识。以识为处乃从所缘受名。寿命四万大劫。若非佛写其娄。愚法声闻尚不知有七八二识。凡外那含。岂知留耶。以彼离外色空。缘内心识。便为所得故。

无色界三天无所有处

空色既亡。前天事毕。今凭深定伏其末那分。不起现行执我。故曰识心都灭。不缘外色空。故曰十方寂然。不缘内之识心。故曰迥无攸往。以所缘既无。能缘不行。由彼厌识边。缘识则心散破定。遂舍识缘无所有法。无所有处。乃湛不摇动之处。如是一类。名所有处定。故报生无所有处也。寿命六万大。外道执此无所有为冥谛。

无色界四天非非想处

识性不动者。前天末那现行全伏。惟存种性眠伏藏识。幽深莫动也。今天见第八湛不摇处。又更加行以灭前天之穷研。于无尽性中而为究竟。不知无金刚慧断不能转。行人至此。志穷

力尽。不复研真断惑。强发宣为一尽性。是现识灭以见其尽。其识性何尽也。见识不动以为存。故如存。妄穷不动以为灭。故又似不存。研性以为尽。故云若尽。尚有微细流注。故曰非尽。由其厌前识处。故入有想。厌无所有处故入非无想。如是一类名为非想。以不存若尽。故非想。以如存非尽。故非非想处。此正是识阴区宇。虽无有想之粗。而缘无想之细。寿八万人劫。外道不了。谓为涅槃。所以不出三界。非大乘唯识观可比。以大乘能除我及我想。一切尽舍。是则名为真解脱。宋宗镜云。六欲诸天具五衰。三禅尚自有风灾。饶君修到非非想。不如西方归去来。

结无色界圣凡出坠之地此四空天人等。自初天穷色归空。次天灭空归识。三天灭心归无。四天穷识归于尽性。如此穷空。不能得尽二空妙理。是自妄想之所修证。四空虽妄。亦通圣修。其圣修者。有利有钝。利者在四禅中横出三界。回心向大也。钝者从五不还之顶天。那含圣道穷空而至此天者其根行尚真。候其八万劫满。断尽思惑而出三界如是一类。名不回心钝阿罗汉。因彼不能同有顶之回心者故曰钝也。此等虽无成佛之心。亦无轮回之日。倘遇佛回心。亦得成佛。此是根本正者。其外道修者。有住不住。若住者从无想诸外道天受报满后。而起谤法。即入沦坠。不住者。于后半劫有想。不满夙愿。奋力穷空。不归正道而至此天。其根行原邪。以彼迷有漏空。作无闻圣教之解。故八万劫报满。无所归托。便入轮转。此是根本邪者。如郁头蓝弗。此云猛喜。仙名也。以世俗智。伏下地惑得非想定。具五神通。时君遵教。迎以入宫。宫中女子接足而礼。蓝弗触女子手。遂生贪爱。便失神通。饭食讫。徐步归山。故偈曰。才生一念欲。便失五神通。命终还堕狸身。苟不明真。认坐禅持戒为尚者。犹宜详此。

总结三界圣凡差别阿难。是三界诸天上。各各天人。

即各天之臣民。则是凡夫修五戒十善之业果酬答。故答报尽。复入轮回。

欲色二界彼之六欲四禅二界天王。通乎凡圣。从凡而生者。随酬上善业果。复入轮回。故前云五不还天之上。四禅天独有钦闻。不能知见。圣者即是寄位修行菩萨。游三摩提。借此天位。从三渐次增进圣位。回向圣伦。为成正觉之所修行菩提直路也。

无色一界

阿难。是四空天。身心灭尽。谓前二天全无身境。故身灭尽。后二天识心现行不起故心灭尽。定性现前。亦能随化依正自在受用。即出定时。身心俱寂。依正皆空。故无业果色。唯有定果色也。从此逮至非非之终。统名无色界。

复通前总结三界

谓自六欲以至非非想。此皆不能了这自心本妙觉性性。本明圆心。元无生灭业果等相故从妄积妄。发生妄有三界。所以诸天报尽。于其中间妄随七趣沉溺。曾无休息。补特伽罗。此云数取趣。即中有身。数数受生。取著诸趣。故曰各从其类。

【别明修罗趣章】

大意正明护法修德。当以忍辱居先。而七趣皆妄自造。非菩提咎也。

前但明六趣以答云何复有之问。末云妄有三界。中间妄有七趣沉溺。虽标未详。故随天后。复明之也。

标类复次阿难。是三界中。复有四种阿修罗类。此云非天。谓其多嗔。有天福而无天行也。亦云无端正。由男丑女美。以男立名。亦云无酒。以嗔无和气酿酒不成故。

别释随业轻重有四生之异若于鬼道。以彼前因从鬼趣发心。能护经咒禅戒法力。故藉善力。升此趣中。乘神通入空界居之。此阿修罗。或因想多气胜。故从卵而生。飞空而入。鬼趣所摄。若谓前身于天趣中。或因损德或天福尽。故尔降德贬坠。此趣。其所卜人世居。邻于日月。此阿修罗。从胎而出。故属人趣所摄。有修罗王。执持世界。谓能驱役鬼神。祸福人间。其威力通彻人天。洞无所畏。但专权不及诸天。故怒之。能与梵王及天帝释四天争权。此阿修罗福力。因变化有。俱等于天。固是化生。而属天趣所摄。阿难别有一分下劣修罗。谓此等因行微劣。故感生大海心。沉水穴口。旦游虚空。暮归水宿。此间修罗。由因湿气而有。以下劣故。属畜生趣摄。

总结七趣虚妄阿难。如是地狱。饿鬼畜生。人及神仙。天洎修罗。若谓精详研究七趣。皆是昏沉无明诸有为相。即惑业因也。妄想受生即果。妄想随业升沉往复之由。皆是无明惑业为因相。故感七趣为果相。总是由妄想所生。随妄业受报也。若于妙圆精明无作本心之中。曾无七趣因果之相。而此诸有为相在本心中。皆如空华。元无所着。但一虚妄。更无根蒂头绪之生起也。

明妄无根绪因迷而起

用答妙心遍圆何有七趣之问。阿难。此等众生。不识即迷也。本心。即妙圆明无作本心也。谓汝问此等七趣自何所有。皆

因迷自本心。受此轮回。虽经无量劫。不得常住真心。性净明体。永沉生死皆由用诸妄想随顺杀盗淫而成三恶故。纵能反此杀盗淫三种。又则出生无杀盗淫之三善。若有三恶。则沉坠三途。是名鬼伦。若无三恶。则飞升天界。是名天趣。由其善恶互相有无。彼此相倾相夺故上升下降。起轮回性。无有尽期。若知善恶总轮回性。须得妙性开发。而于善恶都无思量。唯修真正三摩提者。则证本妙常寂心性。果能至此不但善恶有无二性立灭。即无二之性亦不可得。故曰有无二无无二亦灭。岂但超七趣生死。即二乘涅槃亦超脱矣。如是则尚无不杀不偷不淫之三善。云何更随杀盗淫三恶之事。

结答前问而戒勉真修

前问云。为有定处。为复自然。彼彼发业。各各私受。阿难。由不断杀盗淫三业。故各各有私造。因各各私造。故在众私同分之中。非无定处。言造业各私。而受报有同分地。即别业同报也。然此别业同报从何所有。皆自妄业之所发生。业既妄生。此妄本无有因。无因则所生之处亦无可追寻穷究。然虽因不可究。要不出三惑为之根本。汝今勖力修行。必欲得取无上菩提。当要除此杀盗淫三惑为之要决．盖彼三善恶业。根于惑起，故应尽其根而除之，若不尽三惑之根本。纵得五种神通皆是世间有为功用。非无漏净业，惟伏现行不起种子。习气不灭。不得漏尽。终落于魔道。于魔道申。以有为心。修

魔之行。虽欲除妄。以火救火倍加虚伪。但自名得道。而实为业果。如来说为可哀怜者。由阿难初问佛体真实云何复有诸趣。故答云汝妄自造。非菩提咎。也。菩提即佛体幻化之相属有为。菩提之心属无作也。

诫令正说

若末世之人。如我作是得菩提心。应除三惑说者。名为佛之正说。若赞行三恶以为劝化之他说者。即魔王之邪说。又若谓菩提本空。安事除惑者。即魔之邪说也。魔王说三字。为下文张本。上明迷中七趣之相。防护戒心竟。下明悟中魔境之相。防护定心。

【再来凭倚章】

大意详辨魔事。令五阴之人当处禅那。直趣菩提无上觉路也。

叙事即时如来将罢法座。于师子床。揽七宝几。回紫磨金色之身。巍巍如山。再来凭倚。以施不尽深慈。

详辨魔事普告大众。及阿难言汝等有学缘觉声闻。今日既能回心趣向大菩提无上妙觉之位。我今已说楞严大定真修行法。则汝等已得明了。而犹未识修奢摩他。毗婆舍那。定中所现微细魔事。若魔境忽尔现前。汝若不能预识。邪正难辨。恐汝洗心非正。毫有染着。彼则乘隙赚引。令汝落于邪见而不自觉矣。或汝色阴中禅定所迫。初心自现。非有外魔。倘或复有天魔或着鬼神。或遭魑魅。皆受想二阴心中正见不明引入也。亦非有外魔。魔正现前。或认魔为圣或复自认证圣。皆认贼为子。而立丧家宝矣。又复心见二魔。所现皆是行识二阴。于正道中。得少为足之过。又亦非外魔矣。

举一以例馀如第四禅无闻比丘。但修无想。不要闻法不习正定。妄言证圣。天报已毕。而想又生。于是衰相现前。殊不知自己元非圣想。反谤佛说阿罗汉。身非后有。而我现遭后有。则知阿罗汉身遭后有。由谤法故。遂堕阿鼻狱。其害至此。岂不怖乎。汝等欲修正定。趣佛菩提。应当谛听。吾今为汝等仔细分别。阿难等悚然起立。并其会中同有学者。欢喜顶礼。伏听慈诲。

先推真妄生灭

明动魔之端。佛告阿难。及诸大众。汝等当知有漏世界。十二类生。本觉妙明之用。觉圆真心之体。与十方佛。无二无别。良由汝等众生一念妄想。迷背真理而为过咎。遂有根本痴爱。发业润生。生力发明。遍迷觉体故有空性。是故迷觉性成妄想。晦真空为顽空。于是化迷不息。有世界生矣。则此十方虚空所有微尘国土。非成无漏者。皆是迷顽妄想之所安立。当知虚空生汝妙明心内。犹如片云点太清里。眇乎小矣。况诸幻化之世界在虚空中。微之又微耶。 但为一切众生以妄逐妄。从迷积迷。故不觉知耳。设使汝等一人能于三摩中开发真性。复归元觉。此则十方虚空。皆悉销灭殒亡。云何空中所有之国土。而不振动崩裂者哉。魔以暗昧为体．世界为所依。今国土振裂而魔宫必隳。此实动魔之由也。

魔怖致乱

今者汝辈修大禅定。严饰三摩地。乃归元之妙行。若汝

等发真归元之时。自与十方菩萨及诸无漏大阿罗汉心精通湣（mǐn）。混同一际。无生体露故当处湛然。虚空销殒。而一切魔王。及与鬼神。诸凡夫外道天等所住宫殿。或处虚空。或处水陆。见其宫殿无故崩裂既而大地振坼。则河海水居之精灵。山岗陆处之鬼怪。与夫飞腾之夜叉。无不惊惧。惟下界凡夫昏暗。故不觉其空界迁变差讹。彼等咸得五种神通。有大神力。未尽习漏。故曰唯除漏尽通。故习漏未尽。恋此尘劳。如何肯令汝摧裂其宫殿处所。是故鬼神及诸天魔魍魉妖精。全依暗昧。汝等是正定发明。故各不相容。所以于汝三昧之时。佥来恼汝。理必然也。

悟则胜邪然彼诸魔等虽有大怒。固来坏汝禅定。彼依幽暗在尘劳内之邪人。汝得定心虚明。乃妙觉中之正士。其诸恼害。莫过如风吹光。如刀断水。是知明暗二相。了不相触。汝之明能破暗。如沸汤之消冰。则冰自为水。彼之暗若敌明。如坚冰自溶于沸汤。故谓汝禅定之暖气渐邻。而寒凝不日销殒。邪不能敌正。暗不能破明。彼虽徒恃神力而惊忙于外。但为其暴客。汝虽未具神通而能坚守于内。终是主人。然成就破乱。非客从事。悉由汝心中五阴主人。主人若自迷正念。认贼为于。则客得其便。遂乘间而入劫汝家宝。若使五阴主人当处禅那。惺惺察察。不受颟顸。一切觉悟。自然无惑。则彼魔力虽强。其魔事无由奈汝何也。由汝阴

销而入大光明藏。则彼群邪。咸受幽气。住于昏沉冥漠之乡。彼若邻近光明。则明能破暗。近自销殒。正如枭之入昼。罗刹之向阳。尚不可见如何安敢久留扰乱汝之禅定耶。若使五阴主人心不明悟。见虚幻境。或生恐怖。或生爱着被阴所迷。反堕彼类矣。则汝阿难必为魔子。成就魔人。所谓化家为国亦由汝。丧身亡家亦由汝也。如摩登伽。殊为眇劣。彼唯恶咒。令汝破佛律仪。幸而八万威仪行中。只毁衣相触中一威仪戒。以汝心清净故。尚未沦溺。此五阴不正所致之魔王等。又非眇劣可比。乃隳汝宝觉全身。又非一戒之比。为害甚大。喻如宰臣之家。忽逢天王籍没。则不但失官罢职。而身且不免于刑戮。是婉转零落饶汝纵有神力。无可哀救。

【色阴现境章】

大意破坚固妄想之区宇。而令见诸佛心。以超劫浊也。色阴迷悟之相。魔境从生。魔以幽暗为性。阴以覆聚为义。始由迷一真而成色身尘界。是以觉场变为魔窟。故众生世界为魔所依。今破坚固妄想。返妄归真。必坏色身尘界以复一真觉场。故于将破未破间。阴境随心转变。以有积劫习气。化为种种境界。或现前功用所逼。迷失照管。所谓化迷不息也。虽皆心现。悟则无咎。以清净心中纤尘不立。一念才着。便堕魔类矣。

总示色阴将破未破之相阿难。当知汝坐事理道场者。坐入角坛为事道场反闻自性。心不流逸。是理道场。欲坐道场。正是寂然不动时节。必须销落坚固。虚明。融通。幽隐。微细精想诸念。前云以湛旋其虚妄灭生。如澄浊水。入流亡所。圆觉居一切时。不起妄念是也。其念若尽。则观诸相。犹如虚空。离诸念相。于一切时。惺惺不昧。了了常知。故曰一切精明。由销落诸念。此精明之体。则动不为浮。静不为沉。此动静不能移夺其真也。由离念精明。

故忆不为散。忘不能昏。此忆忘之识。如一理也。此正现行相应得力时节。当住此离念精明之处。便可耳根思修。入圆照三摩地。不受诸受得正受也。汝等心入正定。如明目人。色阴盖覆。如处大幽暗。心入定故。精性妙净。色阴未破心未发光。故目前所见尘相。皆不了彻。

断定此则名为色阴区。局其性真如屋宇然。即色阴未破之相也。若使心光发泄。障碍皆通。即目明朗虽未圆鉴三千。而十方洞开。无复幽暗。内彻五脏。不同内无所见。外彻山河。不同外不相知。天上人间。通身遍身。皎然明白。名色阴尽。即色阴已破之相也。谓色阴元从一念晦昧为空。结暗为色等所成。既有身相。即有五根揽着前境。而劫夺真性。浑浊妙明。便成劫浊。此浊离彼色阴无体。故色阴尽。空亦不留。是人则能超越劫浊。然色粗劫细。何故从而超之。以起时元无先后。故破亦兼粗细。信哉。初时便有破无明分也。观其色阴之所元。由从父母己三坚固妄想内外相织以为其本。而成四人色身。由此四缠分一精明为视听觉察。隔碍不一。外执四人为我所。内执四大为所有。故曰坚固。妄想二字。经末释之。

色阴将破有十种境

一身能出碍境明外彻阿难。行人未以定研真。则四大相织。心随色阴区宇。今修禅破阴。当在此离念精明之中。正好着力精究研穷妙精明性。由斯研究。妄想不行。则四大身界虚容。不相交织。念念在定究心。不持四大为我。少选之间。四大各离。心出色蕴。色身亦能透墙出壁。了无隔碍。此名精明流溢前境而色阴未破。斯但定中加功用行暂得如是。前境虚融。随得随失。非为圣证。一得永得。若行人不作圣证欢喜之

心。虽有此境。毫无欣羡。恬然无着。名善境界。是主正而客不得便。所谓作是观者。名为正现。若遇此境。妄作圣证圣解者。是主迷而客便。即受群邪。所谓若他观者。名为邪观。破坏正定也。

二身拾蛲蛔境明内彻阿难。内彻者。复以此心精研妙明。反观五脏。其身内彻。是人忽然光逸内身。皮肤不隔。通见五脏。于其身内。以手拾出蛲蛔。未生怨经云。身有八万户。有百数种虫。蛲蛔腹中虫也。身相宛然。亦无伤毁。此名精明流溢形体。斯但精行工夫太急。暂得如是形体无碍。非为圣证。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪隳汝正定矣。

三内涉外闻境

上之心光流逸内外。行人只顾话头。毫不着相。所以名善境界功夫验处。今者又以此定心逼拶内外精研。其时四人虚融。五脏亦化。魂魄意志精神俱无所依。

医经云。魂藏于肝。魄藏于肺。意藏于脾。志藏于胆。精藏于肾。神藏于心。各各安然。于清明时。是魂为主。昏睡时。是魄为主。敛固于内是意志为主。发扬于外。是精神为主。此皆六识用事。除第八执受身安然不改。其馀魂魄意志精神。皆失其故位。而递相涉入。魂入魄处为主。魄与志精涉为宾。魄入魂处为主。魂与精志意涉为宾。故曰互为宾主。此夙昔闻熏种子今因定激发。遂托神魂。现说法声。行人不知。是以忽于空中一处闻说法之声。或又闻十方同时敷说密义之声。此名精魄递相离合。六根互用。成就善种。故于定中偶一发露。暂得如是。非为圣证。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。古德云。才有所重。即非沙门。

四现佛踞台境

此由反闻功胜。心体益明。又以此心研穷其身心。自然澄露皎彻。色阴既融。身内心光。发明于外。故十方无情世界。遍作阎浮檀金色。内念禅现在佛。故外一切有情众生种类。一尽化为如来。此有诸内。形诸外也。于时忽见毗卢遮那。此云光明遍照。又云广生息。毗者。广大也。卢遮者。生也。那者。息也。即安国意。慈悲无边故云广。智慧无上故云大。生相已尽故名生息。踞天光台。千佛围绕。十方土地。皆金色者。百忆国土。及与莲华。依正庄严。俱时出现。所谓一华百亿国。一国一释迦。此虽定急彻见。亦名往昔因中曾闻大法。而心魂故有灵悟。所染名言种习。故心光研明。照诸世界。偶一发露。暂得如是。非为圣证。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。

五空成宝色境又以此心精研妙明心体观察不停。毫无间断。抱住精明。活泼周流。才欲念过去。随即抑按。正欲念现在。随即降伏。当起念未来。随即制止。如是用功超越过分。把住不定。于时忽然见晦昧。所为十方虚空。成七宝色。或增为百宝色。七宝百宝。同时遍满十方虚空。不相留碍。青黄赤白。各各纯现各色光明。不相留碍。此名抑按功力逾分。妙明逼急焕散而现。故见如此种种异境。暂得如是。非为圣证放光。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。若得永嘉放四人。莫把捉。寂灭性中随饮啄者。则无此境。

六暗中见物境

上以定制其活动处逼成宝色。此以定澄其不乱处。暗不能昏。又以此心研究澄彻。精心发光。从定起而不乱忽于夜半。在暗室内。见种种物。不殊白昼。及至天明。而暗室之物。元室中向所有之物。件件如故。亦不除灭。若天明时而物除灭者。是奇怪之事。若天明时物无灭者。此名观心细密。證明其见。所视洞幽。此亦研究澄彻之功。暂得如是现露。非为常光现前之圣证。不作圣心。名善境界。若作圣解即受群邪。

七身同草木境又以此心精研圆入。虚融四体。离于执受。纯觉遗身。内身外境。无不虛豁。内身有执有受。外境有执无受。因识不执。故其四体忽然同于草木。火烧刀斫。曾无所觉。不惟四体同草木之无知。又则火光实实不能烧身令热。纵使刀割其肉。犹如削木之不痛。此名定力所持想心亦寂。功切至极。执受不行。则五尘并同于四体融销。故尘虚也。排四大性同于草木。故情虚也。尘情两虚。一向入纯。故心融而无伤触也。

温陵曰。五尘并销。四大排遣。纯觉遗身。故无伤触此亦暂得如是透漏。非为圣人之证真。色即是空。空即是色也。

昔南郭子綦。隐几而坐。仰天而嘘。答焉若丧其耦者然之。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。

八遍见依正境又以此定心研穷欣厌。习气内融。故成就清净。如是内之净心功极。自然外器虚明。忽见大地十方山河。皆成佛国。具足七宝光明遍满。同居净

土也。由现成念佛。又见恒沙现在诸佛如来。遍满空界。楼殿华丽。由昔闻地狱天堂之果报。故今下见地狱。上观天宫。上下得无障碍。若净若秽。无不洞瞩。此名昔闻教中所说净秽二土。随起欣上厌下之念。凝想成佛土。日深想久。而定中化成间尔影现非为圣人所证之常寂光土。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。

九见闻他方境又以此定心研究工夫到极深最远处。盖真心本遍。向为色碍。故不远见。今以定力精研过甚忽于中夜。遥见远方市井街巷。亲族眷属。或闻其语。此名迫心。逼极飞出。故多隔碍。皆能见闻也。此亦暂时光景非为圣证无边刹海自他不隔于毫端之象。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。

十言见师体变境

又以此定心研究之工夫。已到精极处。欲与圣贤心精通泯之时色阴将破。魔宫振惊。故魔于是而兴端。令行人自见善知识。形体变移。少选无端种种迁改不同此名元是行人曾有邪心。含受魑魅邪种。今则定极发露。或遭天魔入其心腹。持其心神。故令行人无端说法。又能通达妙义渐发其狂慧。非为圣人之证。行人至此虽不为色阴拘挛。复为魔罥系缚。故用心者不可不密也。不作圣心。魔事销歇。若作圣解。即受群邪。

诫勖深防阿难。如是十种禅那现境。皆是行人

自己禅观。与色阴之坚固妄想。用禅定心与之交攻互战。若一念顿破根本。五阴齐消。则无此境。若交战未当。或胜或负。故现斯十种魔事。如一善境界现。即是观力胜妄想。若暂现复隐。是妄想胜观力。由互出互入。不得互融。此魔之所以乘间而入也。众生顽迷。不自忖量自己平日之见地与佛何似。近日之功行与佛何如。而一逢此因缘境界。迷不自识。谓言登圣是未得谓得。未证谓证。大妄语成。堕无间狱。所谓初登于天。后入于地也。若不作圣心。色阴尽而入七信。前云汝等有漏声闻缘觉。今日回心趣大菩提。汝犹未识。修奢摩他。毗婆舍那。微细魔事。魔境现前。汝不能识洗心非正。落于邪见。汝等当依如来实语。于我灭后。于末法中。有修正定之者。宣示斯作解不作义。使其预知。无令内之阴魔。外之天魔。得其生迷方便。以受群邪。更以神力冥加。保任维持。遮覆密护。而直令成无上道。结破色阴十种境界竟。

【受阴现前章】

大意破虚明妄想区宇。令心离形以超见浊也。

结前起后明受阴破未破之相阿难。彼善男子修三摩提大定。前于奢摩他空观中。将色阴坚固妄想已尽者。四大既消。心能出碍。故见诸佛心现于观照之中。如明镜中。显现其像。然色质宛存而曰破者。不为色碍而得戒蕴也。然佛心无相。而见现像者。乃奢摩他观心中所变缘影。非真见佛心相也。圆觉云。寂静奢摩他。如镜照诸像。若有所得其体。而未能称体发用。心虽出碍。身根犹存。盖有领受之执也。受阴未破者。由上见佛心同己之精明。犹如魇人。手足宛然。见闻不惑。喻若有所得。受阴领纳前境。不得心之自在。如魇人心触客邪。而

不能动。喻而未能用。现有体而不能用。此则名为受阴区宇。

心本不局阴中。因无始时来。迷则过去生。属前阴。未来生。属后阴。现在生。属现阴。故不能离身自由。今加现行。使受阴破时。若人魇咎歇。无所执受。故身不碍心。则乎足而能善用。其身在心中。得意生身。故能离身返观其己面。此见闻之有用也。心去心住。身界自由。无复留碍。名受阴尽。此受阴元为身见之本。见者。推求执受之义。因见有根身苦乐忧喜舍可爱故。受阴不尽。见之取着身不解脱。名为见浊。今受阴尽。身见解脱。是人则能超越见浊。观其所由。以虚而受违顺之幻境。以明而生损益之妄想。故名虚明妄想以为其本。

明受阴十境

内抑生悲境阿难。彼善男子色阴破尽。当在此色阴破而受阴现前之中。向色阴未消。心未发光。今以观消尽。得大光曜。即见十方洞开。无复幽暗。其心发明一切众生。同具佛光。枉受轮回故。而受阴尚在区宇。故于定产。自责自咎。不蚤悟而度生也。如此用心太急。内抑领纳之受。意欲蚤破度生。加功用心过分。忽于其心过分处。发无穷悲。此乃宿有悲苦众生之善种。今被观力激起。不待异熟识发。如是观水陆空界一切众生。乃至观见蚊虻。犹如己之赤子。见其苦恼。心生怜愍。不觉流泪。此固是同体之悲。但名功用抑摧过越而发。于正受中。不宜有此。行人若悟知是非。还顾本参。则调停无咎也。非为圣证。观三界如一子。觉了不迷。久而泪自销歇。若主人不明。认作圣解。曰得诸佛菩萨同体大悲则有悲魔乘间

入其心腑。见人则悲。啼泣无限。失于正受。正受属定。邪受属魔。既失正受。当从沦坠。所谓如宰臣家。忽逢籍没也。

二感激生勇境阿难。又彼定中诸善男子。见色阴销。受阴明白。犹是大光耀之胜相现前。谓一向但闻即心是佛。未曾亲见。今始得本来佛性。遂感激过分。忽于其光耀胜性之中。生无限勇。其心猛利。志齐诸佛之地。谓三僧祇。一念能越。不知理虽顿悟。事要渐除。此名功用陵蔑。轻率过越。

南岳。不从诸圣求解脱。青原云。圣谛亦不为。岂非陵率过越乎。斯由高视圣境。畏唯不进故以此语激之耳。岂知沩山有信位人位之别。长沙有因果涅槃之语哉。吁。破色阴之圣人。谓三祇劫一念能超。尚名陵率过越。狂魔入心。今之自谓得向上一着。效颦呵佛骂祖者。不知破几阴。得何位次。亦敢大言自夸。我慢恣肆。恬不知畏。圣有明文。当自警省。

若具正眼者。自悟为非。则无过咎。此非为圣人之证。如是觉了。不被阴迷。久则自然此心销歇。若作圣人之解证。则有狂魔入其心腑。见人则夸。我慢无比。其心亦谓天上天下。唯吾独尊。世出世间。此法最胜。从慢积慢。乃至上不见有佛。下不见有人。失于正受。当从沦坠。

三智衰生枯境又彼定中。诸善男子。见色阴销。受阴明白。欲得前进。受阴功夫未成。故无新证。欲退色阴已尽故。归失故居。由智力衰微。则堕进退两者之间无所依倚。入中隳地。则后前皆迷。迴无所见。心中无意水灌溉。

工夫无所措手。忽然生大枯渴。于一切时。深思沉忆。不敢散失。复将此沉忆不散以为勤精进相。此名修心无慧而自失也。若悟速改。则得无咎。此者非为圣证。若以沉忆不散。当作圣人之解。则有忆魔乘间入其心腑。旦夕撮心。悬在一处。失于正受。当从沦坠。

置心一处。无事不办。何故此中撮心一处者反失正受。此为散乱多者作对治药耳。非悬心一处为精进也。

四慧胜怀疑境又彼定中。诸善男子。见色阴销。受阴明白。慧力过于定力。则过失。在于猛利也。以诸胜性怀于心中。谓佛性本来具足不假修成。故自心已疑已是卢舍那。更不求进。得少为足。此名用心定少慧多。忘失恒审。唯溺于己之知。见即佛知见。故执性废修。若速悟知非。则无过咎。此非为圣证。若当作圣人之解。则有下劣易知足魔乘间入其心腑。见人则妄自发狂。而言我得无上第一义谛。失于正受当从沦坠。

五历览生忧境又彼定中。诸善男子。见色阴销。受阴明白。其心欲进。而受阴工夫未就。故新证未获。若欲退其故居。色阴之观心已亡。如是历览色阴已尽。受阴非实。于此二际。俱难依倚。如履悬岩。自生艰险。由宿昔忧愁种子。被定激发。于心忽然生无尽忧。如坐铁床。如饮毒药。心不欲活。常求于人。令害其命。早取

解脱。此乃元从戒慎恐惧中来。但彼名修行太急失于方便遂至如此。悟知是非则无过咎。此非为圣证。若以忧心。当作圣解。则有一分常忧愁魔乘间入其心腑。手执刀剑。自割其肉。欣其舍寿。或常忧愁。或常走入山林。不耐见人。失于正受。当从沦坠。

六心安喜生境又彼定中诸善男子以定力研穷。见色阴销尽。而无质碍。见受阴明白。处清净中。心安隐后。忽然自有无限喜生。殊不知大事未明。如丧考妣。人事已明。如丧考妣。纵少有得。亦何可乐。若有乐之一字. 则不清净矣。况心中欢悦。不能自止。此名定深而得轻安。奈无慧心自禁。若悟喜心为非。则无过咎。此非为圣人所证。所谓有所忧患。则不得其正。有所好乐则不得其正。若以此轻清当作圣解。则有一分。好喜乐魔乘间入其心腑或见人则笑。或于四衢路傍。自歌自舞。自谓已得无碍解脱。如刀山火聚总是道场。酒肆淫房。无非解脱。失于正受。当从沦坠。

七自足生慢境又彼定中。诸善男子。以定力研穷。见色阴销尽。受阴明白处。自谓修行已足。忽有无端自高自大我慢心起。而眇视诸圣也。言我慢者。只是恃己而凌人傲物也。此我慢虽为七慢之一。亦为诸慢之总也。如是乃至彼劣己胜。恃胜为慢。与夫彼此同德。独称己胜。为过慢。及以彼胜己劣。称己为胜者。为慢过慢。或自未得言得。为增上慢。或

对多胜者。自甘劣下。不敬不求。为卑劣慢。摧毁经像为邪慢。总旧时慢习一时俱发。故心中尚轻十方如来。何况下位声闻缘觉而不轻乎。此名唯见己灵殊为尊胜。是以无慧自救。成其诸慢。若悟诸法平等。无有高下。则尚不见有一众生可慢。况诸圣可慢乎。如是悟则无咎。此之见胜非为圣人之证。若当作圣人之解。则有一分大我慢魔乘间入其心腑。即近代此魔遍地。皆不礼塔庙。摧毁经像。谓檀越言。此是金铜。或是土木。经是树叶。或是氎华。计肉身为真常活佛。不自恭敬。却崇土木。守鄙语为无字真经。何用树叶氎华。实为颠倒。信口自肆。大言不惭。欺己欺人。昧天昧地。质之于经。当入阿鼻可不畏哉。令其深信者。从其毁经碎佛。埋弃地中。疑误众生。入无间狱。失于正受。当从沦坠

临济之不礼塔庙。丹霞之烧木佛。德山说一大藏如拭涕唾帛。岩头说祖师言句。是破草鞋。非大我慢乎。此为执外求而不达自心。执言教而不肯进修者。故作此峻厉语以激之。此一片真慈心也。谁曰慢心。若使祖师真有慢心。则亦不免泥犁。况其他平。

入悟理生安境又彼定中。诸善男子见色阴销。受阴明白。色阴已破。故于精明中。而受阴将尽。故能圆悟精理。理随现显。无有障隔。得大随顺身心调畅。故其心忽生无量轻安。而自己言成圣。得大自在不求前进。此名因慧而暂获诸轻清。悟则无咎。非为圣证。殊不知纵有妙悟也须吐却。若以轻清当作圣解。则有一分好轻清魔乘间入其心腑。自谓满足。更不求进。

此等多作无闻比丘谓无多闻慧。不达禅支。妄生止足生疑生谤。堕大险坑。亦疑误众生。堕阿鼻狱。失于正受。当从沦坠。

九得性归灭境又彼定中诸善男子。见色阴销尽。受阴明白。因前定力空慧现前。故于受阴将尽在明悟之中。而得虚明体性本无一物。其中忽然归向永灭。拨无因果。一向入空。空心现前。乃至空心。遂尔生长断灭见解。而入增上慢空。岂知但空二阴。尚有三阴在耶。若悟此空为非。则无过咎。此非为圣人所证之真空。若作圣解而不改。则有空魔乘间入其心腑。乃谤持戒名为小乘。大乘菩萨只悟空理。有何持犯。其人常于信心檀越。饮酒啖肉。一切皆空广行淫秽。无非是道。其前信心之人。一向归依三宝见此魔着之人。因当除其过恶。此人既因魔力着体故以巧妙言辞。摄其前信心之人。不生疑谤。

出其生疑谤之法

此人鬼心久入。或食屎尿。与酒肉等一种俱空以此邪法。所以令正信者而反信邪法。不生疑谤。如是破佛律仪。自误入罪令人误入。罪堕无间。不可胜记。岂知皆是魔力所着。魔口所说哉。失于正受。当从沦坠。

如志公罗什。三车。蚬子。酒肉布袋等则又何如。此皆是菩萨应身。借此以作佛事。而为人解粘去缚岂拨无因果也。

十味明爱生境

又彼定中。诸善男子。见色阴销。受阴明

白。以定力研穷受阴将尽。内外虚明。味着其虚明以为胜境。遂深入心骨。其心忽有无限爱生。盖禅定中妙乐。非世乐可比。自在受用靡不如意。若爱极发狂。便为贪欲。此名定境安顺入心。不同魔人。若无慧自照而缺操持。遂致误入诸欲。若主悟得不受诸受。方名正受。便不耽味。则前去可期无过咎也。而此虚明非为圣人所证。若作圣解。是主连客便。则有欲魔乘间入其心腑。反自谓言。一向说欲为菩提道。自误緇衣。又且化诸白衣。不分僧俗。平等行欲。其行淫者。名持法子。神鬼力故。世之好欲者多。离欲者少。乃于末世中。摄其凡愚转转化引其数至百。如是乃至一百二百。或五六百。多满千万。魔心生厌。离其彼贪定之人身体。全无威德威德既无。陷于王难。疑误众生。入无间狱。失于正受。当从沦坠。夫受有三。着境分十者。悲哀衰微。忧悬逆之苦境也。勇猛大喜。我慢贪欲。顺之乐境也。轻安。空心。疑虑。不违不顺之境。主人若悟。正定以持戒为本. 主人若迷。邪受以破戒为由. 非经以伽女之淫术。摄阿难之戒体。咒救戒体。法破淫机。令于耳根入三摩地。则错乱修习。宛转零落。无可哀救也。

诫勖深防阿难如是十种禅那现境。皆是定力与受阴虚明妄想。用心交互定者不受诸受。阴者有受之受。有无相倾。故曰交互。由无明未尽。习随定现。故变现斯事。众生顽迷修行。不自忖量五阴方破二阴逢此内受之因。外魔之缘。主人若迷。不能自识。而生悲生喜等。谓言登圣。不知存佛见于胸中。亦是魔境。故汝内心一动。外境即入。现前大妄语

成。死后堕无间狱。汝等既领色阴十境之旨。亦当将如来受阴十种之语。于我灭后。自一传十示诸末法。遍令法界众生开悟斯义。无令天魔得其方便。若心着境。境随心变。失正从邪理必然也。若遍宣示。保持覆护成无上道。已上受阴十魔竟。

【想阴现境章】

大意破融通妄想之区宇。而令觉明虚静以超烦恼浊也。

结前起后

明想阴尽未尽相。阿难彼善男子修三摩提受阴尽者而成定蕴则见惑已尽。而分别我执亦尽。然思惑未除。俱生我执犹在。故曰虽未漏尽。受在。则耶识执受色心相织。为根尘所碍。如鸟在笼。受阴已尽。色心不织。故能心离其形如鸟出笼。所向自在也。以此离形之心。已能成就。从是凡夫身。三渐次行。上历菩萨六十圣位。至妙觉之果以显圆悟圆证不历僧祇。故曰从凡历圣。得意生身。如罗汉山壁由之直度。如意速疾。随往无碍。非地上三种意生身也。

六十圣位者。孤山谓三渐次。至五十五位。及等妙。如瑜伽师地论六十二种有情之类。一名那洛迦。至六十名菩萨。六十一名如来。六十二名轮王。又不同此前云从是渐修。安立圣位者。以三渐次之行。成五十七位之果。今云从凡历圣。或非本经实证之名。若是实证。何以破后三阴现境。生遭王法。死堕无间。问。不于色阴中明六十圣位。而于受阴中明者何也。答。色阴属色法。受阴属心法。故色尽以见佛心。受尽心离其形虽成历圣位之基。尚有未破之想。但得意生身。随往无碍。虽得意生身。亦非离色身。但不执受也。意生身者。亦名意生法身。由离执受。超乎色根。所去迅速。如意根故。此是罗汉所得非地上所证。大意菩萨问佛。何名意生。佛言譬如意去。速疾无碍。又以二意释之。初云如十万由旬外。忆先所见。念念相续疾至于彼。次云如幻三昧力。忆本愿故。生诸圣中。今者想阴未尽。譬如有人重睡。魔咎虽歇。而熟寐未醒。犹作呓言是人虽则寐中有言。无别所知。若

呓言者其言已成音韵业已有伦次而不紊乱。令不寐者咸悟其语。此喻如想阴未破者。自己虽有圣位。自不能知。惟诸佛在醒处。能知此人从凡身。上历六十圣位。已成次序而不紊乱矣。此则名为想阴区宇。乃想阴未破之相也。想阴尽相者。想相为情识情为垢。若醒时动念已尽。则取境之浮想销除。故尔于本觉虚明之心。如镜去尘垢。想消行现。故三世分段一伦生死。生则不见首来之相。死则不见尾去之相。如此圆照。名想阴尽。以烦烦恼浊依想阴而有。由性发知见。客现六尘以成浊。今念尽想消。生灭心灭。是人则能超烦恼浊。观其想阴之所由。想非一时。融通三世. 先前历境。今忽念缘。现前历境。后忽取想。以想能融遍心生形取。故云融通妄想以为其本。上明想阴始终相竟。

别释想阴十境。

见惑是受阴根本。故前十种皆言见色阴销。思惑是想阴根本。故十种魔境。皆由贪爱而起

一贪求善巧境阿难。彼善男子。受阴既尽。其心离形。作用自在。无不虚妙。故不遭前十种邪虑。由前二阴破尽。于诸前尘不起分别。成一精明。故曰圆定发明。三摩地中。心生爱乐。欲令妄想尽而觉心圆明无不了知。故勇锐其精思。贪求其善巧。尔时外之天魔候得其便。前行人受阴未尽。魔入行人心腑。今受阴已破。无有纳受。故天魔即飞遣精灵附其傍人。口说经法以扇感其行人。自坏禅定耳。此即魔之善巧。其魔附之人。亦不觉自己是其魔着。而自言谓得无上涅槃。来彼求巧善男子处。敷座说所附之

法投其所好。作诸善巧。其形斯须。或作比丘。令彼人见。或为帝释。或为妇女。或比丘尼。或寝暗室。身有光明。如是说法。变形蛊惑人心。是求巧人愚迷无知。见斯巧事。惑此时人。以为菩萨。以巧合巧。复肯倾心信其教化。摇荡其向所修之定心。欲破佛之律仪。于暗室中。与所附之女人。潜行贪欲。果落魔之计也。想属融通。故多以变化为相。浊属烦恼。故多以贪欲为境. 若行人智眼明彻。戒根坚固。开口便见其胆。反上三语。作照魔之镜。安能惑乱。所以根本戒中。不如此说。即波旬说也。此魔附之人。正行欲时。恐行人回光自照先心。则又巧言令色。口中好言灾祥变异。总是惑乱人心之语。祥则或言如来某处出世。灾则或言劫火。或说刀兵。恐怖于人。令人不计贪欲之事。致其家资无故耗散。此名怪鬼。即是贪习遇物成形。所以年老方成魔使。此即天魔飞遣之精灵。以恼乱是修行人。魔鬼既久。厌足心生。去彼所附人之体。而求巧之弟子与说法之师俱陷王难。汝当先觉。凡有毁戒诱淫者。便知是魔。决不随彼脚跟转。故不入轮回。若迷惑不知。被彼所转。则堕无间狱无疑矣。觉迷二字。凡圣同途可不信哉。

二贪求经历境阿难。又菩男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩定中。心生爱乐游荡诸佛刹土。岂知无边刹海。不隔毫端。若果熟因圆。自然发现。何必贪求。今则飞其精神思念贪求经历国土当尔心求经历之时。天魔候得其便。飞遣精灵。附其傍人。口说经法。其魔附之人。亦不觉知魔之所着。亦言自得无上涅

槃。来彼求游善男子处。敷座说法。自形无变其听法者。忽自见自身坐宝莲华。全体化成紫金光聚。一众听人变化如是。各各变化亦如是。得未曾有。不自变形而变他形成佛者。由彼贪求经历佛土。故即现佛国以投其所好也。是修定行人。愚迷无知。惑为菩萨。淫逸其心。全无拘止。破佛律仪。潜行贪欲。口中好言诸佛应世。某处某人。当是某佛化身来此。某人即是某菩萨等。来化人间。其行人见各各身是佛身。复闻其说。故心生倾仰。如渴求甘露。如是邪见密兴。种智销灭。此名即是淫习遇风成形之魅鬼。今为魔使。以至年老成魔。恼乱是修行人。魔鬼既久。厌足心生。去彼所附人之体。贪游之弟子与说法之师。显异惑众。被人首出。俱陷王难。汝当先觉。凡有毁戒诱淫者。便知足魔。决不随彼脚跟动转。则不入轮回。若迷惑不知。堕无间狱。觉迷二字。凡圣分途。可不信哉。

三贪求契合境又善男子受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。心爱绵密也。泯合也。谓欲以此心。上契诸佛。下合众生。殊不知工夫若到寂灭现前时。自然上同下合。不必贪求也。今则密泯澄其精思。贪求契合。正尔贪合之时。天魔候得其便。飞遣精灵。附其傍人。口说经法。其人被鬼所附。而实不觉知自是魔着。亦言自得无上涅槃。求彼求合善男子处。敷座说

法。煽惑行人。自坏禅定。此魔之善巧也。其形及彼听法之人。外无迁变。由行人有贪契之心。故魔亦现默契之事。令其听者。未闻法前。心自开悟。念念移易。转转不同或得宿命者。是已寻常未知。今忽知也。或有他心者。是彼寻常所念者。今亦知其所念也。或见地狱。或知人间好恶诸事。或口说偈。或自诵经。此皆是现密机之事。各各欢娱。得未曾有。是行人愚迷无知惑为菩萨。亦缠绵生爱。遂其心之所求也。破佛律仪。潜行贪欲。行人既堕魔境中。而魔口中好言佛有大小。某佛先佛。某佛后佛。其中亦有真佛假佛。男佛女佛。菩萨亦然。以如是妖言。竦动行人。其行人既见目前有密契之事。又闻魔口出妖异之语故洗涤本有之定心。易入邪悟也。此名诳习遇畜成形之魅鬼今为魔使。以至年老成魔。恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。俱陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

四贪求辨析境又善男子受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。定力研究想阴渐消。行阴将现。故于三摩地中。心爱根本者。求万物之本也。穷览物化性之终始。如乌何因而黑。鹄何因而白。一一要了元由。必致精神通爽其心毫无疑滞。是故贪求辨析然此皆是如来尽性之事。而初心妄冀。由此一念。即是招魔之端。尔时天魔候得其便。飞精附人。

口说经法。其人先不觉知魔着。亦言自得无上涅槃。来彼求物化性元善男子处。敷座说法。身有威神。摧伏求者。谓以魔力摄伏人心也。故令其座下虽未闻法。自然心伏。是诸人等领荷邪法。展转化导。蛊惑人心者也。由彼行人贪求化元。所以魔及魔人。将佛涅槃菩提常住法身。谓即是现前我肉身上。父父子子递代相生。即是法身常住不绝。父现在生子。子后世生父。曰父父。子后世生父。父后世又生子。曰子子。犹不知父母子孙相生不断者。是淫杀盗贪为本。转认相生为父子之始终也。此中不唯世间正报指现在。即出世依报正报。亦指现在。故曰都指现在。即为佛国。无别净居。尚不知心净则土净。是认秽土为佛国净居之根。又及不知。觉行圆满成佛金相。是认现在肉身为金色相之根。如足一切都指目前断灭者为常住。本秽污者为清净根。以投其所好。其行人既信受其言。遂亡失先修定之心。故身命归依。即信目前父父子子。递代相生者为物化元。得未曾有。于是日将魔心魔语。推究以为至理。是等愚迷无知。家中内外不分。惑为菩萨。永为魔眷。推究其心。秽言煽惑。破佛律仪。潜行贪欲。正行破戒之时。犹恐持戒心现。魔则又以言盖覆。口中好说印证之言眼耳鼻舌。皆为净土。男女二根。即是菩提涅槃真根本处。魔之感人。计已甚矣。若是正气之人。岂为所惑。彼无知者。信是印证之秽言。安有不惑者哉。此名怨习遇虫成形之蛊毒鬼。及诳习遇气成形之魇胜恶鬼。今为魔使以致年老成魔由彼贪求辨析。故现蛊形以恼

乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。俱陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

五贪不冥感境

悬应在圣。冥感在己。功深行著。感应自符。岂可以定心爱诸佛之感应。周流精研哉。又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。心爱悬远也。感此应彼。即为悬应日用周流。精研感应工夫。故曰贪求冥符感应之道。殊不知正定之心。寂然不动。本无希慕. 玄功既著自然冥符感应。若起心求应。即为病矣。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其人元不觉知魔着。亦言自得无上涅槃。来彼贪求冥应善男子处。敷座说法。能令听众暂见其身。如百千岁者。此魔现老人之相也。正示悬应之徵。故行人心生爱染而不能舍离。愿身为奴仆。四事供养。亦身不觉疲劳。各各因见其年老。令其座下人心。各各知是先辈师长。本善知识。别生法爱。黏如胶漆之固结而不能解。得未曾有。是人愚迷无知。惑为菩萨。日日亲近。其心不知不觉。遂将佛于转为魔眷。破佛律仪。潜行贪欲。其魔既诈现冥感之事。口中好言冥感之语。我子前世于某生中。先度某人。当时是我妻妾兄弟。今来相度。与汝相随。归某世界。供养某佛。或言别有大光明天。佛于中住。此天乃是一切如来所休居地。彼无知者安得不

信。信是虚诳。遗失本心。此名厉鬼即瞋习遇衰成形。以至年老成魔今为魔使。恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。俱陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

六贪求静谧境

此节贪求静谧句。似与后节贪求宿命句前后颠倒。此文多示宿命。后文多示静谧故也。又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。夫心亡则境寂。念动则缘生。今不治心历位。而反心爱定境。且欲研究深入。克己工夫。不计辛勤。乐处阴隐幽寂之地。所谓深固幽远。人所难到。而欲深入。故曰贪求静谧是故得在于心。失在于外也。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其人本不觉知魔着。亦言自得无上涅槃。来彼求阴善男子处。敷座说法。令其听人。各知宿世本业恶因。或于其处。语一人言。汝今未死。已作畜生。敕使一人于后蹋尾。顿令其人起不能得。示宿命通也。以此相合其爱。于是一众无不倾心钦伏。有人起心。已知其肇。示他心通也。佛律仪外。重加精进。诈现苦行。如拔发熏鼻卧杵。卧棘之事。以如是行。诽谤比丘之不及。骂詈徒众之懈修。攻讦发露人私隐之事。不避高明之讥嫌。示眼耳通也。口中好言未然祸福。及至其时。毫发无失。此名慢习空行之大力鬼。年老成魔正诈现天耳眼通。谁不信伏。魔虽有五通。恋此尘劳。恼乱是人。厌

足心生。去彼人体。弟子与师。俱陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

七贪求宿命境又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。忽然想起宿命通之种习来。夫知见无见。斯即涅槃。今者心爱知见。谓世人不知而己所独知。世人不见而己所独见也。由爱知见。故不辞勤苦而研究寻讨三世之境而欲尽知。贪求宿命。宿命者。小乘修成。大乘发得。今进不修发。退不待修。作念求之。故招魔事。尔时天魔。候得其便。飞精附人口说经法。其人殊不觉知魔着。亦言自得无上涅槃。来彼求知善男子处敷座说法。是修禅定之人。无端于说法处。得大宝珠。此默示宿命之事以应其贪。其魔或先时化为畜生。口衔其珠。及杂珍宝。简策符牒。简者古无纸。以竹为简。书事于上曰简策是筹策。军中之事曰策。符是符命。天子遣将。有铜符虎之命。或以铜为之。或以竹为之。命书于上．中分半付与将。半存于内。故符字从竹。从付曰符者。契也。有机密传宣。合符取验为苻契也。牒者。简属。木片为之。故字从片。有事铅椠（qiàn）其上。曰牒。诸奇异物。先授彼所附之人。而后着其体。或欲诱听法人众。于先诈现珠宝。藏于地下而后谓人言此地之下。有明月珠。照耀其处。以此三番鬼计合机。令其是诸听者。得未曾有。若非知见广。何以知此地有珠耶。或多食山中药草。不餐人间嘉馔。或静坐时。日餐一麻一麦。其形比食嘉馔。愈见肥充。此皆魔力持故。诈现隐异之事。以悚动人心。而反以己食药草麻麦。诽谤比丘乞食应供。徒众不依。则骂詈徒众。

逼正人以崇邪也。或有智者谈论。不避讥嫌。口中更出隐异之语。好言他方宝藏。十方圣贤潜匿之处。随其后者。往往见有奇异之人而为应验。鼓扬众志。人安得不信哉。此名山林土地。京省城隍。川流岳渎。幽鬼神明。年老成魔巧应人心。使此魔党成群。非止一种。尤盛于世或有宣淫破佛戒律。左传陈灵公宣淫于朝。君臣为谑足也。与承事者。潜行财等五欲。或有自行精进。纯食草木。无定行事。恼乱是人。世有不好食而图财宝。不好施而好奇异。不安分而好宿命。皆斯知见也。厌足心生。去彼人体。弟子与师。多陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

八贪求神力境又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。忽然想起神通种子来。心爱神通者。心希此身。出没隐显。种种水火变化之事。今深研穷究变化之元本。故曰贪取神力。若正定满足。六根自然互用。岂可贪求。一着贪求。便招魔事。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其所附之人。诚不觉知魔着。亦言自得无上涅槃。来彼求通善男子处。敷座说法。是魔所附之人。诈现十八神变以惑人。或复手执火光。手撮其光。分于所听四众头上。是诸听人。顶上火光皆长数尺。亦无热性。曾不焚烧。或水上行。如履平地。或于空中安坐不动。或入

缸内。或处囊中。越牖透垣。曾无障碍。唯独怯于刀兵。不得自在。此足知邪魅不实。若如来神通。刀兵悉化为莲花。飞枪飞箭．停住空中。刀段段坏。不能加害。岂有不自在耶。自言是佛。身着白衣。受比丘礼。谓正为邪诽谤禅律。骂詈徒众。攻发人之私事曰讦露人事。不避讥嫌。口中常说神通自在。以惑人也。或复令人傍见佛土。鬼力惑人。非有真实。赞叹行淫。不毁粗行。将诸猥媟。以为传法。足征为魔说。此名天地大力山精。海精。风精。河精。土精。一切草木积劫精魅。或复龙魅。或寿终仙。再活为魅。或仙期终。计年应死。其形不化。他怪所附。此本于见习。乃遇精成形。名魍魉鬼。以至年老成其魔使。恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。多陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

九贪求深空境又善男子受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。以想阴渐破。行阴将现。故三摩地中。忽然想起寂灭为乐之种来。夫即色明空者是智。爱灭求空者是惑。今者心爱入灭。研究化有归无之性。贪求深空为寂灭乐。殊不知妄想息而真空显。生灭除而寂灭现。若起心着空。已是不空。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其所附之人。终不觉知魔着己心。亦言自得无上涅槃。来

彼求空善男子处。敷座说法。因贪空而现空以投其好欲。故于大众内。其形忽空。众无所见。还从虚空突然而出。成其存没自在。或现其身。则能化质碍。洞明如琉璃。或垂手足。则化腥臊手足作旃檀气。或大小便。如厚石蜜。此魔诈现如足空相。恃己邪空而诽谤戒律。轻贱出家。口中常说断灭空法。无因无果。一死永灭。无复后身。及诸凡圣。虽得空寂。潜行贪欲。所谓口便说空。行在有中。受其欲者。亦得空心。拨无因果。儒曰感应。易曰积善之家必有馀厌者。天道福善祸淫。老子云。天网恢恢。疏而不漏。孔子曰。敬鬼神而远之。非其鬼而祭之。又曰为之宗庙。以鬼飨之。春秋祭祀。以时思之。慎终追远。民德归厚。又曰宗庙致敬。鬼神著矣。孝悌之致。通乎神明. 此因果可征矣。朱于言人死后。形既朽灭。神亦飘散。虽有剉烧舂磨。将安所施。是以冥府十王。不足信也. 此言谬甚。若谓神飘散。何以药师本愿经云。录其精神。在阎罗王所。辨檄是非。儒谓祭鬼神何以别焉。

令人识名以严防此名枉习所成。日月薄蚀。经史皆作食。韦昭曰。气往迫之曰薄。形亏毁之曰蚀。故曰薄蚀。京房易传曰。日月赤黄为薄。或曰不交而食为薄。精气流注化为金玉。芝草。麟凰。者体征之类。龟鹤者。延年之类。故经千万年不死而为灵。皆本于枉习贪明。今则出生国土。为征为瑞。以至年老成其魔使。受魔所遣。恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。多陷王难。汝当先觉不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

十贪求永岁境又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。想阴渐消。行阴将现。故于三摩地中。忽然想起求长寿得长寿之种来。夫欲长寿。必修福善阴骘。岂随心爱而空求者

得乎。今者其心忽爱长寿。不辞辛苦。穷研几微生相。而贪求永岁。犹是弃分段生死。三界惑尽。分段方离。如二乘无学。登地菩萨。皆得变易。今想阴未得尽尽无馀。而欲于分段身上顿希变易细相。常住而为永寿。此中所希是罗汉果。若行阴破后。自然得之。今躁求速得。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其人竟不觉知魔着。亦言自得无上涅槃。来彼求生善男子处。敷座说法。好言他方。往还无滞。或经万里瞬息再来。至远而成近也。皆于彼方。取得其物。使人知是万里瞬息。求而无疑。或于一处。在一宅中。数步之间。令其从东诣至西壁。是人急行。累年不到。至近而成远也。此地之可缩可舒。以时之可延可促。皆魔诈现。以投其好也。因此之故行人心生敬信疑魔附之人是佛现前是认优盂为叔敖也。口中常说十方众生。皆是吾子。我生诸佛。我出世界。我是元佛出世。自然不因修得。正显长寿以竦听众也。此名欲界住世自在天魔。使其眷属。正显魔王自不现身。是飞精附人也。如遮文荼。此之嫉妒女又云奴神。即役使鬼也。及四天王。毗舍童子。此云啖精气皆属四天。若已发善心者则护人。未发善心者。则啖人。由彼行者利其虚明。故食彼之精气以害之也。或不因魔所附之师。其修行人。亲自观见魔身说法。称执金刚。与汝长命。现美女身。盛行贪欲。未逾年岁。肝脑枯竭。计魔

害人之巧计也。独言者。唯独自明。馀人不见故也。此美女口兼独言。徐而听之。若妖若魅。前之行人未详其意。受其所说而行猥媟者。多陷王难。虽不及遇王法刑伤。先已干枯。死而不久。所以魔之恼乱彼之行人。以至殂殒矣。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

结勉阿难当知是十种魔。前九飞精附人。惟第十能自现形。于末世时。在我法中。混为出家。扮作修道。昔佛住世诸魔坏法。佛神力故。皆不能坏。魔作誓言。如来灭后。于末世时依教出家。破坏佛法。佛即堕泪曰。无奈汝何。譬如师子身中虫。自食师于肉。是知末世坏法比丘。皆魔侣也。所以魔之害人。或飞精附人体。或贪欲自现形。皆言已成正遍知觉。正是出家破法之魔子也。赞叹淫欲。破佛律仪。先恶魔师。与魔弟子。淫淫相传。改正成邪也。如是邪精。魅其心腑。近则九生。多逾百世者。一生为一百。九生即九百年也。三十年为一世。百世。即三千年也。正法一千年。像法一千年。末法一万年。此九生百世。即像法将终末法时也。然世教以一代为一生。如秦始皇传二世。以至万万世为言。此经以一期寿尽为一世。生字对世字。生亦是世也。如近则正法远及末世。此魔当道。令真修行之士。现则总为魔眷。命终之后。必为魔民。然一切人为修正遍知觉既为魔党。即转正成邪。故云失正遍知。堕无间狱。永劫卒未能返。是故正士。可不慎诸。

敕尊者愿留末世汝今虽在有学。未到寂灭。莫须先取寂灭。纵得无学。也须留愿入彼末法之中。起大慈悲。救度正心。深信禅那之众生。令不着魔。得

正知见。方乃了汝之愿今得果成宝王。还度如是恒沙众。此是至嘱叮咛。留愿人间。流通教法也。我今度汝已出分段生死。是大恩也。汝愿将此身心奉尘刹今当更遵佛语无遗。是则名报佛恩德也。足知阿难入风奋讯三昧。四派入灭。亦是依佛语留愿矣。阿难如是十种禅那现境。皆是观智与想阴用心交攻互战。或胜或负。故现斯事。如三摩地中。动静不移。忆忘如一。方为真实工夫。如心才有毫厘起处。则天魔等乘间而入。此是妄想胜现智。当下了三摩地中无念可得。则是观智胜妄想。由妄想与观智互出互入。不得一体. 此魔之所以附旁人。现种种境界。众生顽迷。内起贪爱之心。外招魔境之害。不自忖量已之见地与佛何似。功用与佛何如。逢此因缘改失前心。疑佛现前。迷正知见。不自识过处。口便自谓妄言登圣。是未得谓得。未证谓证。大妄语成。堕无间狱。汝等必须将如来金口所宣断魔成佛之真语。于我灭后。传示末法。流通天上人间。遍令众生。开悟斯义。无令天魔得其方便。保持覆护。成无上道。详其魔具五通赞淫伎俩止此。欲破想尽。证漏尽通。魔眼尚不能视。敢扰害禅定耶。

大佛顶首楞严经贯珠卷第九终